

Во имя Аллаха, Милостивого, Милосердного!

**Московская Декларация по вопросам *джихада*, применения  
норм *шариата* и по *халифату***

(вариант, подготовленный шейхом Абдаллой бин Байх)

Настоящая Декларация представляет собой научно обоснованный документ, регулирующий ряд актуальных для (*северо*)кавказского региона вопросов. По этим вопросам необходимо сформулировать четкую позицию, преодолеть существующие разногласия, возникающие в связи с проблемами и новыми российскими реалиями. В этой связи необходимо выработать единые целостные принципы, которые могли бы стать *рамочной основой* исламских действий в современном мире, руководством к действию для мусульманской молодежи в России. Предварительно эти принципы должны быть одобрены на московской конференции группой *улемов уммы*, обладающими фундаментальными знаниями, известными своими чистыми божественными помыслами и приверженностью истинному исламу. Молодежь должна положительно воспринимать такие взгляды, относиться к ним серьезно и благоразумно, искренне и объективно оценивать их. Эти принципы должны стать серьезным подспорьем для молодежи, способствовать распространению *васатыйи*, являющейся основой взглядов *уммы* на мир, основой, без которой не могут существовать ни *мирская*, ни *другая* (загробная) жизнь.

Мы хотели бы, чтобы данный документ стал краткой, научно обоснованной и предельно ясной *Декларацией* по вопросам *джихада*, *такфира*, политики шариата, мирного существования. Этот документ должен быть близок к трудам *ученых* прошлого, которые уделяли большое внимание точности формулировок и определению целей. Для мусульманской молодежи этот документ должен стать своего рода *сводом принципов*, отражающим новые реалии их жизни. Предварительно этот документ должен быть тщательно проанализирован *улемами уммы*, которые внесут в него какие-то поправки и доведут его до совершенства с тем, чтобы *Декларация* была бы убедительным аргументом при решении спорных (с точки зрения толкования и практического применения) вопросов. Аллах ведает о помыслах и намерениях и Он направляет на истинный путь.

## 1. Запрет на кровопролитие.

- *Аллах почтил человека, сотворил его лучшим сложением и всячески уважил его.* Свидетельством заботы Аллаха о человеке является тот факт, что Всевышний запретил нападать, убивать, обезглавливать и ранить человека. Многие аяты Священного Корана запрещают убивать человека (не по праву), предупреждают о недопустимости кровопролития в Исламе. Аллах указал на то, что насилие по отношению к одному человеку является насилием по отношению ко всем людям. Всевышний, хвала Ему, сказал: **«Если кто-либо убьет человека не в отместку за [убийство] другого человека и [не в отместку] за насилие на земле, то это приравнивается к убийству всех людей. Если кто-либо оживил покойника, то это приравнивается к тому, что он оживил всех людей».** *«Аль-Маида», 32.*
- Сохранение душ и крови, запрет на причинение им ущерба и на кровопролитие по ложной причине являются общим знаменателем всех божественных законов, в том числе и ниспосланных ранее. Дело в том, что существование человечества и преемственность божественной миссии зависят в основном от человеческой жизни, и поэтому данное положение является важнейшей, главной и необходимой основой сдерживающего начала в человеке и существующих запретов.

### 1. Понятие джихада

- Мусульманская умма вела борьбу за джихад на пути Аллаха. Знамя ее могущества и величия развевалось по всему миру. *Джихад уммы* стал славной страницей в ее длительной исторической летописи. Мечи мусульман были зрячими и «знали свое место», а их владельцы отличались высокими моральными качествами и руководствовались мудрыми правилами. Мечи никогда не использовались так, чтобы опорочить и опозорить их владельцев. Кровь проливалась только на поле брани. *Джихад* мусульман никогда не был направлен на порабощение народов или на истощение природных ресурсов. *Джихад* представлял собой следование правильным путем, сознательные и благоразумные деяния. *Джихад* убеждал народы в массовом порядке (в Коране: толпами - прим. переводчика) уверовать в Аллаха.
- В отношении джихада в исламе была разработана специальная концепция, соответствующая цивилизованному характеру мусульманской религии, который не считает джихад

«разрушительным проектом» или «планом мести». Впоследствии в исламе была разработана *целостная система джихада*, включающая в себя ряд правил, положений и признаков (*критериев*), призванных сохранить цивилизованную роль *джихада* в исламе. Среди наиболее важных положений и критериев *джихада* можно отметить следующие:

1. В исламе *джихад* имеет множество *широких и всеобъемлющих* смыслов. *Джихад* не сводится только к ведению боя и применению оружия в отношении *противника*. Сводить понятие *джихада* только к ведению боя, не учитывая при этом другие составляющие (*джихада*), связанные с действиями по помощи *религии Аллаха*, неправомерно. Такой подход зачастую становится поводом для клеветнических и неуместных измышлений.
2. *Джихад* в значении «бой», «сражение», тесно связан с двумя важными условиями – способностью *выполнить* (задачу) и *преобладанием (приоритетом)* общего интереса. Игнорирование или невыполнение этих двух условий может привести к тому, что молодежь и чрезмерно экзальтированные люди могут своими *немотивированными* действиями в каком-то определенном месте способствовать возникновению опасной ситуации.
3. *Джихад* никогда не был самоцелью. Мусульмане никогда не начинали бой только *ради боя*. *Джихад* на пути *Аллаха* всегда был *средством* сохранения и укрепления религии ислама, возвышения слова *Аллаха Всевышнего*. *Джихад* – это одно из многих средств достижения великих целей и высоких надежд, а не самоцель. Пророк, *да благословит Его Аллах и приветствует*, в одних случаях сражался в бою, в других – заключал перемирие, в третьих – заключал союзы, в четвертых – возвращался (домой), обходясь без сражений. Мы знаем, что Пророк, *да благословит Его Аллах и приветствует*, оказался в тяжелом положении во время осады крепости в Таифе. Среди мусульман были убитые и раненые. Когда Пророк, *да благословит Его Аллах и приветствует*, понял, что взять крепость не удастся, а продолжать осаду бесполезно, он принял мудрое решение снять осаду и прекратить бессмысленное сражение. Он решил вернуться после осады крепости, продолжавшейся более чем сорок дней. В этой связи Ибн аль-Кайим, *да будет милостив к нему Аллах*, сказал: «Если имам (предводитель), осаждающий неприступную крепость, понимает, что взять ее не удастся и принимает решение снять осаду и уйти, он не должен проявлять настойчивость, а наоборот, должен отказаться от нее.

Настойчивость нужна в тех случаях, когда *выгода* от какого-то дела перевешивает над его *пагубными последствиями*.

4. *Джихад* является важным средством *следования людей прямым путем к истине и служения Богу*. *Следование людей прямым путем* является благородной целью и высоким устремлением *взывающих к Аллаху*. И наконец, *следование прямым путем предшествует джихаду*, так как *цель предшествует средствам*. Если же *цель* противоречит *средствам*, предпочтение отдается *цели*. Имам аль-Карафи, подчеркивая в «Аз-Захира», что *джихад* является средством, а не целью, пишет: «положения (шариата) гласят о двух сторонах – целях (намерениях) и средствах. К целям относится *хадж*, а путь (дорога) к хаджу является средством. Укрепление религии, помощь (ее) слову – это цель, а *джихад* – средство». Завершая рассуждения о данном вопросе, аль-Карафи пишет: «Несмотря на кажущуюся очевидность того факта, что средство не ведет к цели, считать так будет ошибкой».
5. *Джихад* осуществляется на пути Аллаха и не должен превращаться в *смуту*. Именно в этом заключается *высочайшее предназначение джихада*. Если же сам *джихад* вызывает *смуту*, превращается в *подстрекательство*, направленное на прекращение *да'ва*, (распространение ислама – прим. переводчика) уводит людей от *истины*, отпугивает и отдаляет молодежь от чистой *да'ва*, то это означает, что *джихад* не выполняет свое *высочайшее предназначение*. Поэтому *джихад* следует прекратить и отказаться от него. Именно *следование прямым путем и служение Богу* отвечает интересам человека. Вывести людей из *темноты к свету* – вот что является самоцелью. Спасти и уберечь людей от *прегрешений*, направить их на путь *покорности и смирения*, спасти людей от *огня ада* и привести их в *рай* – вот в чем состоит *великое предназначение (ислама)*. А иначе, почему Пророк, *да благословит его Аллах и приветствует*, чуть было не погиб вследствие своего стремления вести свой народ по *правильному пути* и желая обратить людей в ислам? В Коране сказано: «**Быть может, ты огорчаешься до смерти из-за того, что они не веруют в эти рассказы** (т. е. Коран)?» «*Пещера*», б. Какую пользу Ислам и община могли извлечь из обращения в Ислам *находящегося* на смертном одре *еврейского мальчика*, после того как его благословил Пророк, *да пребудет над ним мир и молитва Аллаха*? Какую пользу

могла извлечь община из обращения в Ислам находящегося на смертном одре Абу Талиба?

6. *Ведение человека по правильному пути – это основа. Джихад является только частью этой основы. Поэтому завоевание сподвижниками Пророка, да будет доволен ими Аллах, новых стран, было актом, совершаемым теми, кто вел людей по правильному пути, а не тиранами. Это были завоевания милости, а не мести. Сподвижники смешивались с местным населением, вступали с ним в брак, совершали акты купли-продажи. В результате местное население полюбило Ислам, и люди стали принимать Ислам в массовом масштабе (толпами). Джихад на пути Аллаха, хоть и является величайшей добродетелью, тем не менее, представляет собой только одно из многих предписаний Ислама, одну из его многочисленных альтернатив. Поэтому недопустимо сводить Ислам к джихаду и приравнивать ислам к джихаду, а джихад – к Исламу. Сводить Ислам к джихаду – значит исключать многочисленные очевидные пророческие альтернативы, подкрепляемые божественным откровением.*
7. *Законность джихада в значении «бой», «сражение» зависит от осуществляемых преобладающих интересов и принимаемых в расчет выгод. Если бой (сражение) чреват пагубными последствиями, несоразмерными с осуществляемыми интересами, то он запрещается, и имамы (предводители) не должны вступать в бой. Аш-Шатыби в этой связи сказал: «Если доказано, что те или иные положения отвечают интересам людей, а (совершаемые) действия являются обоснованными, ибо именно в этом состоит цель издающего данные положения, и если тот или иной вопрос тайно и явно базируется на законной основе, то никаких сложностей в данном случае нет. Если же явное соответствует (цели), а интерес (выгода) вступает с ней в противоречие, то данное действие является неправильным и незаконным. Дело в том, что законные действия не являются самоцелью. Они имеют отношение к другим вопросам, таким как смыслы этих действий и интересы, ради которых они (действия) разрешены». Эту же мысль подтверждает Ибн Таймийя: «Если интересы (выгоды) и пагубные последствия сталкиваются или противоречат друг другу, то существующие нормы, хоть и содержат в себе упоминание о необходимости получения выгоды и недопустимости пагубных последствий, гласят также о необходимости рассмотрения*

имеющихся возражений (контраргументов). В том случае, если упущенная выгода и возможные пагубные последствия перевешивают другие соображения, данное действие не является более повелением, а запрещается, при условии, что вред, причиненный им, будет больше, чем польза».

8. Убийства, покушения, взрывы, совершаемые фанатиками на Кавказе и в других регионах под лозунгами джихада, борьбы с вероотступниками, теми, кто отходит от Ислама и лояльно относится к немусульманам, в результате чего погибают мусульмане и другие люди – те, в отношении которых *шариат* запрещает кровопролитие и покушение на принадлежащее им имущество, **не являются джихадом и не имеют к нему никакого отношения**. Подобные действия **не имеют ничего общего с Исламом**, так как в них утрачены и не соблюдаются условия **законного и обоснованного джихада** и его общепринятых положений. Факт запрещения мусульманину (принявшему Ислам) поклоняться своему Богу является первым условием законного и обоснованного джихада. Всевышний Аллах сказал: **«Те, которые незаконно были изгнаны из своих жилищ только за то, что говорили: «Наш Господь — Аллах».** *«Аль-Хадж», 40.* Об этом должен приказать законный правитель. Когда мусульмане были в Мекке, Пророк, да пребудет над ним мир и благословение Аллаха, не приказывал им вести джихад и притеснять кого-либо. Когда об этом попросили присягнувшие, он сказал: **«Поистине, нам не велено делать это».** *Джихад* является мерой, предпринимаемой властями для защиты владения и веры, а не действием отдельных людей, приносящим им и умме вред и ведущим к пагубным последствиям.
9. Существует неразрывная связь между нормами джихада и анализом его предполагаемых *результатов и последствий*. Установлено, что *правильное* или *допустимое* средство не обязательно влечет за собой правильное суждение (решение) о нем. Такое суждение может быть вынесено только после анализа возможных *результатов и последствий* того или иного действия. Аш-Шатыби в этой связи говорил, что *«анализ последствий (тех или иных) действий является обоснованным и само собой разумеющимся с точки зрения закона (шариата) делом, независимо от того, соответствуют эти действия (целям) или противоречат им. Дело в том, что муджтахид судит о делах тех лиц, которым*

*поручено осуществить какое-то действие или отказаться от него, только после анализа последствий таких действий. Действие может содержать в себе выгоду, которую можно получить, но может также привести к пагубным последствиям, противоречащим (объявленным) целям. В свою очередь Ибн аль-Кайим сказал, что «Пророк, да пребудет над ним мир и молитва Аллаха, отказывался убивать мунафиков (лицемеров – прим. переводчика), так как подобные действия (убийства) могут оттолкнуть от него людей, которые скажут, что «Мухаммад убивает своих сподвижников». Такие слова могут оттолкнуть и отпугнуть от Ислама как новообращенных, так и тех, кто еще не принял его. Пагубные последствия этого гораздо больше, чем последствия отказа от убийства (мунафиков), а выгода от отказа убивать гораздо больше, чем выгода от убийства».*

10. Специализация улемов-муджтахидов (имеющих право выносить самостоятельные решения по вопросам мусульманского права – прим. переводчика) по практическому применению положений *джихада* является установленным и неоспоримым фактом с точки зрения шариата и здравого смысла. Из этого следует, что издание неподготовленными (некомпетентными) лицами *фетв* по теоретическим и практическим вопросам применительно к таким явлениям и категориям, как *джихад*, *хакимийя* (вынесение решения), лояльность, невиновность, имущество, является ни чем иным, как попыткой присвоить себе функции *муджтахидов*, что приводит к появлению ошибочных суждений (положений), ослабляет безопасность в ряде стран, ведет к пролитию крови невинных людей, конфискации имущества и неприкосновенной собственности. Существует большая разница и огромное расстояние между делами *муджтахидов*, применением положений и норм шариата, с одной стороны, и между распространением знаний, разъяснением суждений и норм, приоритетом *да'ва* и искусством риторики. Об этом говорил *Аш-Шафи'и*, анализируя действия тех, кто противодействует *фетве*: «если бы дело обстояло таким образом, **они** должны выступить и издавать *фетву* о разрешенном и запретном, в противном же случае **они** должны говорить о знании, но не издавать *фетву*». Улем-муджтахид лучше, чем кто-либо другой, знает заслуги ученых, а его сочинения и научные труды свидетельствуют о его глубоких познаниях, позволяющих

ему самостоятельно выносить решения по вопросам мусульманского права.

11. *Неверие («куфр»)* не является доводом, оправдывающим совершение агрессии в отношении людей, посягательство на их жизнь и имущество. Категорически запрещается чинить препятствия немусульманам, живущим среди мусульман, тем, кто сам обеспечивает безопасность своей жизни, имущества и репутации. Это нельзя делать ни преднамеренно, ни под предлогом нападения (ночью), ни путем сбрасывания щита или стрельбы из катапульты. Такие действия (если бы они произошли) являлись бы примером *непропорционального* применения норм шариата в *других (отличающихся)* условиях. Существуют *определенные убедительные и очевидные свидетельства и примеры* того, как надо действовать в подобных условиях. Армии и войска в истории Ислама действовали исключительно в интересах *этих людей (немусульман)*, предоставляя последним возможность узнать, что такое Ислам и создавая тем самым условия для распространения среди них *да'ва*. Шейх-уль-ислам объяснил, что *бой (сражение)* в Исламе не проводится из-за неверия (*куфра*) противника. Цель сражения – дать отпор агрессии. В *Послании о бое (сражении)* он писал: «Войны, которые вел Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) против язычников (27 походов), показали, что агрессорами и виновниками этих действий были язычники. Это подтверждает тот факт, что основной принцип отношений мусульман с язычниками – это мир, а не война. Если бы этим принципом была война, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) действовал бы подобным образом. Но из Его жизнеописания явствует, что Он никогда не начинал боевые действия». (*Послание о бое, 125*).

12. Убийство человека на основании его документа или гражданства является вопиющей несправедливостью, актом, наносящим вред и противоречащим Исламу. Резюмируя сказанное, следует отметить, что в те времена предписывалось вести *мирный джихад*, в том числе, *джихад души*, заключавшийся в *повиновении* Аллаху. Об этом говорят хадисы («*среди них – любовь к родителям*»), («*вот и веди джихад за них (за родителей)*»). Шейх-уль-ислам Таки эд-Дин ибн Таймийя дал следующее определение *джихаду*: «он включает явные и тайные виды поклонения, среди которых: любовь к Аллаху, верность Ему, упование на Всевышнего, *вручение* Ему своей души и



имущества, терпение, благочестие, произнесение имени Аллаха, подкрепляя это делами, сердцем, *да'ва* (призывом), аргументом, языком, мнением, образом действий, работой, имуществом. Ваш *джихад* – это любовь, верность, упование, произнесение имени Аллаха. Что же касается *джихада* путем ведения боя (военного *джихада*), то это **сатанинский обман** для *незавершенных* условий и требований. Здесь уместно вспомнить слова имама аль-Харамейна о том, что «если бой ведется только с целью убийства и уничтожения, то это позорное деяние». Эти слова относились к военным действиям тиранов и деспотов.

## 2. *Такфир* и применение норм *шариата*

- Необдуманность в *такфире* является большим злом и огромной опасностью. Сколько бед, пагубных последствий и печальных результатов принес *умме* такой подход! В этом вопросе не должны проявлять поспешность те, которые обладают минимумом *богобоязненности*, хотя бы небольшими *знаниями и сохраняют спокойствие духа*, те, чьи сердца разрываются, души страшатся, а поджилки трясутся (*от опасности такого шага*). Имам Аш-Шавкани, *да будет милостив к нему Аллах*, сказал: «Итак, льются слезы, оплакивается Ислам и мусульмане после того, как религиозная нетерпимость овладела умами большинства мусульман, обвиняющих друг друга в *куфре*, **не из-за Сунны, Корана, пояснения от Аллаха и доказательств, а из-за разнузданной религиозной нетерпимости**. В результате этого **сатана проклятый** смог разобщить слово мусульман и заставил (*научил*) их принуждать друг друга даже в том, что подобно мельчайшей пыли в воздухе или пустынному миражу. О Аллах, какая беда нависла над религией и мусульманами! Такой угрозы *на пути верующих* еще не было!
- Неправомерный и лишенный смысла *такфир* по отношению к мусульманам оборачивается большим злом и чреват пагубными последствиями, главное из которых – утрата ценности *справедливости*. А ценность справедливости требует, чтобы выносящий суждение по *такфиру* был подготовленным и компетентным человеком. В то же время тот, кому приписывают *неверие (куфр)*, должен иметь право на самозащиту и на заявление о допущенной в отношении него несправедливости. К пагубным последствиям *такфира* относится оправдание кровопролития в отношении лица, которому приписывается *неверие*, присвоение его имущества, разлучение этого лица с его женой, разрыв взаимоотношений между ним и

мусульманами. Он лишается права наследовать, быть опекуном. После смерти его тело не подлежит омовению, завертыванию в саван, над ним не совершается намаз, вводится запрет на его погребение на мусульманском кладбище. Если такие действия предпринимаются по отношению к тому, кто этого не заслуживает, это может привести к расколу *уммы*, кровопролитию и неправомерному присвоению имущества. Кроме этого, к пагубным последствиям относится лишение *неповинующихся* возможности раскаяния, что вызывает отчаяние и уменьшает надежды на милость Аллаха.

- Недопустим *такфир* в отношении мусульманина (независимо от того, благочестивым он является или распутником) **только на основании** его слов или дел, истолкованных как свидетельство неверия. Недопустим *такфир* в отношении мусульманина без ведома последнего. В этом случае необходимо привести соответствующие аргументы, которые должны основываться на определенных положениях и опровергать вынесение такого суждения. Ибн Таймийя сказал, что «никто не имеет права обвинить в неверии мусульманина. Если он (мусульманин) допустил ошибку, должны быть приведены и разъяснены соответствующие доводы. Если же доказано, что он (мусульманин) принял Ислам, сомнения в отношении него могут отпасть только после того, как будут выдвинуты аргументы и исчезнут все имеющиеся подозрения». Аз-Захаби сказал: «У аль-Аш'ари есть слова, которые мне очень нравятся. Эти слова подтверждены аль-Байхаки, который слышал Абу Хазема аль-Абдави, который, в свою очередь, ссылался на Захира ибн Ахмеда ас-Сархаси, который сказал: «Незадолго до прихода в мой дом в Багдаде, Абу Хасан аль-Аш'ари пригласил меня к себе. Когда я пришел к нему, он сказал: «Свидетельствую, что я не обвиняю в неверии никого из мусульман. Ведь все говорят об одном Боге. Разными являются только слова, в которые облакаются их суждения». Тогда я сказал ему: «Именно таким образом я исповедую свою веру».

Подобно этому наш шейх Ибн Таймийя говорил в конце своей жизни: «Я не обвиняю в неверии никого из *уммы*». Он также говорил: «Пророк, да пребудет над ним мир и молитва Аллаха, сказал: **«Только верующий сохраняет обычай омовения»**. Тот, кто придерживается обычая омовения, является мусульманином».<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> («Жизнеописания выдающихся благородных мужей» (15/88), перевод аль-Аш'ари).

Истинные улемы не обвиняют в неверии никого из мусульман.

- Такфир является исключительным правом Всевышнего Аллаха, хвала Ему! Никто не может быть наказан на этом основании. Если же кто-то будет наказан или притеснен, но при этом будут отсутствовать признаки религиозной нетерпимости или ненависти по отношению к *противникам*, тогда *такфир* будет считаться суждением, основанным на шариате и базирующимся на положениях и принципах, таких как разница между *обобщением и определением*, между *меньшим и большим суждением*, а также выдвижение аргумента.
- Ни один человек, даже если он является *муджтахидом*, обладающим знанием и специалистом в *да'ва*, не может выдвигать *такфир*, готовить и выдвигать аргументы против кого-либо. Необходимо вынесение юридического (судебного) суждения *улемами*, которые имеют соответствующие полномочия, удостоверенные Верховным кадием. Выносить суждение по *неверию* и его признакам в отношении знатных лиц, групп, организаций и целых стран должны обладающие глубокими познаниями *улемы, работающие в судебных органах*. Дело в том, что в отношении *неверия* должно быть принято судебное решение, базирующееся на соответствующих положениях и укладывающееся в определенные рамки. Если речь идет о немусульманской стране, этим вопросом должны заниматься уважаемые и известные своими познаниями и твердостью позиций улемы.
- Выносить суждение по всем случаям обвинения в неверии (*куфр*) и вероотступничества, не учитывая при этом различные прецеденты, не анализируя при этом разные ситуации и варианты, является *крайностью*, к которой прибегают некоторые фанатично настроенные лица, отличающиеся *незнанием (невежеством) и слепой нетерпимостью*, те, кто убежден в своем превосходстве над другими людьми.
- Проявления дружбы по отношению к немусульманам, такие как осмотр больных (среди них), доброе отношение к ним, преподношение им подарков, поздравления их с прибавлением потомства, с каким-то успехом, с выздоровлением (после болезни) – все это не является запретным делом. Наоборот, речь здесь идет о проявлении нравственности, к которой призывает Ислам. Шейх-уль-ислам Ибн Таймийя сказал: **«Можно навещать их больных, поздравлять их с радостным событием, соболезновать им, когда случается несчастье, как об этом говорил аль-Мурдауи». (4/221).**

Что означает понятие «верность» («преданность»)? Это понятие связано с верностью или преданностью вере, религии, но (парадоксальным образом) именно оно становится основой для обвинения в неверии *того, кто следует этому*. Известно, что *чрезмерность* в вопросе верности (преданности) и отречения было характерно преимущественно для *хариджитов*, которые строили свое учение (*мазхаб*), считая это *шестым столпом Ислама*. К этому критически относился имам Ахмед ибн Ханбал, да смилостивится над ним Аллах. В своем труде «Книга сунны» он писал, что «**верность и отречение (в такой трактовке) являются ересью**».

Группа хариджитов отошла (от Ислама) именно в трактовке понятий *преданности и отречения*. Она считала, что правы в данном вопросе только те, кто верит в положение их учения, считающего правильным обвинение в неверии *совершающего грехи и особенно смертные грехи*. Их позиция по отношению к сподвижникам Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) заключается в том, что они признавали Абу Бакра и Умара и отрекались от Усмана и Али. Понятие «отречение» употребляется чаще всего по отношению к действиям, а не к людям.

Всевышний сказал: **«Если же они ослушаются тебя, то скажи: «Я не причастен к тому, что вы совершаете!»** *«Аш-Шуара», 216.*

Пророк, да пребудет над ним мир и молитва Аллаха, сказал: **«О Аллах! Я не причастен к тому, что сделал Халид»**.

Что же касается верности (преданности) с целью получения пользы в этом мире, доброго общения, поиска путей согласия в совместной жизни, то это не является порицаемым поступком. Наоборот, это одобряется. Наш господин Юсеф сказал правителю Египта: **«Назначь меня управлять хранилищами земли, ибо я – знающий хранитель»**. Сподвижники (Пророка), находясь на земле Эфиопии, присягали в верности ан-Нажаши до принятия им Ислама, так как он был справедливым христианским правителем. Поэтому нет никаких разногласий относительно того, дозволено или нет совершение такого вида присяги (верности).

Аль-Фахр Ар-Рази в своем «Большом толковании» приводит в этой связи слова Всевышнего Аллаха: **«Пусть верующие не берут себе близкими неверных помимо верующих. А кто делает это, у того с**

**Аллахом нет ничего общего, если вы только не будете опасаться их». «Алу Имран», 28.**

Он также упомянул третий вид, который является запретным, но не относится к куфру. Это хорошие отношения с ними в распутстве и в нанесении ущерба мусульманам. Об этом говорится в суре «Испытуемая»: **«О вы, которые уверовали! Не вступайте в дружбу с Моим врагом и вашим врагом. Вы предлагаете им дружбу, но они до того отвергли истину, которая явилась вам. Они изгоняют Посланника и вас... (за то, что вы веруете в Аллаха, Господа нашего)».** «Аль-Мумтахина», 1. В истории Хатыба Ибн Абу Балта'а, да будет доволен им Аллах, говорится, что «он послал письмо врагу; речь шла о планах мусульман по походу и завоеванию (неверных). Этот человек не являлся ни неверным (кяфиром), ни хариджитом. Его упрекнули в этом поступке, а он отделался извинениями.

Четыре имама достигли согласия в том, что если мусульманин является лазутчиком (шпионом) неверных, его нельзя считать неверным (кяфиром), если он не принял куфр (не стал неверным по убеждению). Это пояснил имам аш-Шафи'и, да пребудет над ним милость Аллаха.

Итак, верность (преданность) бывает трех видов: разрешенной (иногда становится необходимой, обязательной или желательной, – в зависимости от цели и потребности); неверием, если это является убеждением; запретным, но не неверием, если речь идет о безнравственности, которая касается и мусульманина, и немусульманина.

Верность (преданность) близким необходима, подобно хадису от Асмы. Сообщается, что Асма бинт Абу Бакр ас-Сиддик, да будет доволен Аллах ими обоими, сказала: **«(В своё время) ко мне приехала моя мать, которая при жизни посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) была многобожницей, и я обратилась за советом к посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), сказав: «Ко мне приехала моя мать, которая чего-то хочет, так следует ли мне поддерживать отношения с ней?» Он ответил: «Да, тебе следует делать это».** (Аль-Бухари; Муслим)

- Врожденная тяга или характерная для человека любовь к родственникам из немусульман не противоречит *концепции помощи и невиновности (оправдания)* за исключением тех случаев, когда речь идет о *невыполнении долга* или о совершении *запрещенного поступка*. Всевышний сказал: «[Однако кровные] **родственники ближе друг к другу** [по наследованию], **согласно Писанию Аллаха**». «*Аль-Анфаль*», 75.
- Недопустимо проявление вражды к немусульманину, если последний мирно относится к мусульманам, особенно если это происходит в процессе *да'ва или призыва*, требующего дружеского отношения. Оправдательное суждение на этот счет выносится после доказательства невиновности и предупреждения. Необходимо заявить о невиновности (того или иного лица) и о его непричастности к тем или иным нарушениям, таким, как поклонению **не Аллаху** (во всех случаях).
- Разрешается обращаться в местный суд в случае отсутствия законной альтернативы, достаточной для возвращения прав и признания несправедливого характера (предыдущего) решения. Это не противоречит основам веры, не умаляет необходимости выполнения долга. Важно, чтобы требования, выдвинутые перед судом, были законными, а выносимые суждения соответствовали истине. Улемы установили, что неверие проявляется в том, что запретное считается разрешенным, а не в действии. Такое толкование дал Ибн Аббас и другие улемы.

### 3. Халифат

- *Великий имамат* является одной из величайших целей религии (Ислама). Он *замещает пророчество* в вопросе защиты религии и в определении политики (в мире) по отношению к нему (имамату). Стремление к его созданию зависит от существующих *способностей и возможностей*.

- Если в течение какого-либо времени *верховный правитель* не появляется (вследствие слабости или неспособности), тогда подтверждается согласие по вопросам *дальнейшего пути*, указывается на недопустимость разобщения в религии и стремление (усилиями *улемов и реформаторов (примиряющих)*) определить цели единства и союза в соответствии с имеющимися возможностями и потенциалом. Это приблизит своевременное осуществление благих дел и сохранит согласие по основам Ислама. В качестве примера можно привести Организацию исламского сотрудничества (до 2011 года - Организация Исламская конференция— прим. переводчика).

Эта организация является своеобразной формой единства и сплочения. Этот принцип был провозглашен Ас-Синхори после падения халифата, Халифат был формой сплочения, поддержки веры, установления мира, отпора агрессии, заключения договоров. Большинство вопросов имамата не имеют ничего общего с *поведением, направленным на разрыв (отношений)*, они связаны с духовным убеждением, как об этом говорит аль-Гаяси.

*Иджтихад* открыт для тех, кто занят поисками лучшей формы (мыслей). Военные действия (бой) не являются оптимальным вариантом действий, особенно сейчас, в эпоху производства оружия массового уничтожения, применение которого противоречит миссии Ислама и других мировых религий.

После окончания первого века мусульмане не объединялись в одно государство. Существовали государства *Идрисов* в Марокко, *Омейядов* в Андалусии. Люди вели войны не во имя создания единого халифата. Ущерб, наносимый военными действиями, сильнее, чем отсутствие единого халифата.

#### **4. Патриотизм и мирное сосуществование**

- Патриотизм, принадлежность к своей Родине, не являются чертами, проявляющимися исключительно во времена войн и бедствий. Это – свойства человеческой души, благодаря которым строятся отношения человека с другими людьми - его соотечественниками, разделяющими его любовь к Родине. Таким образом, человек сосуществует вместе с мусульманами и немусульманами в интересах Родины, укрепляя ее силу и мощь.

- Недопустимо совершать агрессивные действия в отношении немусульман, посягать на их имущество, так как принадлежность к (одной) Родине и сосуществование на ее земле в духе Ислама, предполагает справедливое и доброе отношение ко всем ее жителям. Ведь они все (как граждане одной страны) имеют соответствующие права, даже исповедуя не *нашу* религию. История является лучшим свидетельством справедливого характера Ислама по отношению к иноверцам, проживающим среди мусульман и находящихся *под властью Ислама*.

- Справедливость Ислама и мусульман, (мирно) сосуществующих с *людьми Писания* (иудеи и христиане - прим. переводчика) настолько очевидна, что удивляет даже последних (*людей Писания*). Ислам запрещает

притеснять их и предписывает справедливо относиться к ним, быть добрым и милостивым по отношению к ним. Ислам не только *оставил их исповедовать свою религию* – **«Нет принуждения в религии»** (*«Аль-Бакара», 256*), – но и указывает на необходимость защиты этих людей, охраны их репутации и гарантии их прав. Ислам предписывает мусульманскому правителю *защищать их церкви, храмы, монастыри и другие места отправления (ими) культа*, о чем говорится в *Договоре о защите* («‘акд аз-зимма»), охраняя тем самым их Писание (возможно, имеются в виду Ветхий и Новый заветы – прим. переводчика) и исполняя обещание их защиты.

- Необходимо уважать законы страны, в которой живут мусульмане, руководствоваться этими законами, соответствующими вероисповеданию, учитывая тот факт, что эти законы укрепляют ценности справедливости, человеческого достоинства, уважения человека. Принцип мирного сосуществования и терпимость по отношению к *иноверцам* являются законом для мусульман и немусульман в исламских странах, а также законом для мусульман и немусульман в неисламских странах. Такой же закон существовал во времена сподвижников *Пророка, да пребудет над ним мир и молитва Аллаха*, живших в Эфиопии. Сподвижники *Пророка, да пребудет над ним мир и молитва Аллаха*, жили в Эфиопии, не нарушая местных законов, не попирая суверенитет этой страны и не нанося ущерба ее безопасности. При этом они сохраняли свою веру в единого Бога, соблюдали шариат, мудро поддерживая добрососедские отношения с местным населением. Хадис, переданный аль-Байхаки и другими, применим к положению меньшинств (речь идет о том, чтобы *исправить себя*) В нем говорится: **«О, Фудейк, выстаивай молитву, выплачивай закят, изгони зло, живи среди своего народа там, где хочешь!»**

Мусульмане обязаны относиться ко всем людям с добрыми намерениями. Всевышний сказал: **«Говорите людям хорошее»**. *«Аль-Бакара», 83*. В одном из хадисов говорится: **«И придерживайся благонравия в отношениях с людьми»**.

В другом хадисе говорится: **«Мусульманин – это тот, кто не причиняет людям вреда своим языком и своими руками, а муджахид - это тот, кто отдает все силы и душу в повиновении Аллаху»**.

Обратите внимание на слово *люди*, включающее в себя и мусульман, и немусульман. Основа отношения к немусульманам зиждется на мирных намерениях и любви между людьми. В хадисе сказано: **«Не уверует никто из вас, пока не полюбит он для брата своего то, что любит для себя»**. В



толковании этого хадиса аль-Хафиз Ибн Раджаб говорит: «Братство, упомянутое в этом хадисе, касается всего человечества». Того же мнения придерживается и Имам ан-Навави.

Отношения между людьми и народами основаны на справедливости, – как сказано в Коране: **«Аллах повелевает быть справедливыми и творить добрые дела»**. Надо творить добро, давать пищу нуждающимся, раздавать бедным часть своих денег во имя единства и солидарности в обществе. Необходимо относиться к исповедующим другую веру дружелюбно и с любовью. Всевышний Аллах сказал: **«Не дает вам Аллах запрета о тех, которые не сражались с вами из-за религии и не изгоняли вас из ваших жилищ, благодетельствовать им и быть справедливыми к ним, - ведь Аллах любит справедливых!»** *«Аль-Мумтахина», 8.*

Всевышний Аллах сказал: **«Нет принуждения в религии!»** и повелел приветствовать людей.

Один человек спросил Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует): **«Какое проявление Ислама является наилучшим?»** Он ответил: **«Лучшее состоит в том, чтобы ты кормил людей и приветствовал тех, кого знаешь, и кого не знаешь»**.

Поэтому основа Ислама состоит в призыве (к пути Господа) тем, что лучше. Выдающийся улем, имам, шейх Ат-Тахир Ибн Ашур отметил в своем ценном толковании, что священный аят упоминает о трех средствах призыва (*да'ва*).

**«Призывай на путь Господа мудростью и добрым увещанием и веди спор с ними наилучшим образом»**. *«Ан-Нахл», 125.*

Ибн Ашур сказал: «Каждый, кто следует по пути Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), направляя людей и указывая на подобающее людям поведение, должен следовать трем вещам: мудрости, хорошему увещанию (проповеди) и обсуждению (спору) при помощи того, что лучше. В противном случае такой человек будет отклоняться от мусульманских обычаев (этикета) и не будет достойным для ведения политики уммы. А в этом – опасность интересам уммы. *(Ибн Ашур, «Ат-Тахриру ат-Танвир», 1/334.*

Эта религия в основном распространялась путем диалога (бесед), а не силой. В первом веке по хиджре патриарх Ясуа Яфа написал письмо митрополиту Симону, в котором выразил свое удивление тем, что христиане отказываются от своей религии. Далее он сказал: «Они («мусульмане») не борются с

христианской верой, а, наоборот, относятся к ней с симпатией, они почитают святых Бога нашего, жертвуют церквям и монастырям. Почему же христиане отказываются от своей веры?»

Таков наш совет братьям нашим. Именно в это мы верим. Исправляйте себя, следуйте своей религии, почитайте соседей ваших – мусульман и немусульман. Улемы достигли согласия в том, что сосед-немусульманин имеет право жить рядом с вами, должен пользоваться уважением, должен быть окружен вашей заботой. Распространяйте идеи мира, учите детей ваших любви и согласию. Именно так будет распространяться и процветать Ислам!

- Ислам - это религия *открытости, взаимодействия и сосуществования* с иноверцами. Ислам не выступает за изоляцию, не поддерживает монашество, а исходит из убеждения в необходимости диалога, плодотворного и конструктивного взаимодействия, установления мира, исходя из закона взаимного сдерживания. Ислам провозглашает принцип взаимного сдерживания, а не столкновения цивилизаций.

- Сосуществование и диалог между цивилизациями является одним из проявлений принципа мирного цивилизованного взаимного сдерживания, основой предписанного Исламом регулирования отношений с другими цивилизациями. Такой подход служит основой цели *межцивилизационных* устремлений – освоению Земли и борьбы с попытками ее порчи. **«Если бы Аллах не сдерживал одних людей посредством других, то земля пришла бы в расстройство. Однако Аллах милостив к мирам!»** «Аль-Бакара», 251.

- Истинный суверенитет в мире различных наций и цивилизаций - это суверенитет нравственности (морали), принципов и ценностей, а не господство силы, мощи и насилия. Исходя из этого постулата, мы уверены в необходимости мирного сосуществования, во взаимодействии, а не в столкновении цивилизаций, в их сдерживании, а не в борьбе между ними.